|  |
| --- |
| 基督教界的灵恩复兴运动 |
| 朱 东1      十九世纪末、廿世纪初，基督宗教内开始萌发十多世纪以来一直被忽视的灵恩现象，这现象造成基督教界莫大的震撼。朱牧师以历史角度，为这现象作了详尽的说明及神学反省。  **—、前言：五旬节运动**      我们由根源、发生、影响、神学重点等，四个角度来简介灵恩运动的前身：五旬节运动。**（一）根源**      灵恩现象在教会的历史上，从《使徒行传》2开始就有许多的记载。教会历史的起初三百年内，大概还有这些现象产生。但到第四世纪，奥古斯丁的书上就记载了，偶尔还听见一些教徒讲舌音的现象，偶尔有一些医治的见证，但很少听到说预言的……等，所以差不多到第四世纪时，已经愈来愈稀少了3。  从文献的考据来看，灵恩现象在后来的教会历史上一直都有，但却很稀少。如天主教内的一些圣徒（如方济各……等人），都经历许多奥秘的经验或奥迹，很像灵恩的现象，不过只限于  注1：本文作者：朱柬牧师，政治大学企管学硕士，中华福音神学院研究证书科毕，曾任橄榄基金会总编辑七年，现任台北灵粮堂灵粮教牧宣神学院讲师。  注2：天主教称《宗徒大事录》。  注3：见：Warren Lewis，Witness to the Holy Spirit,Vally Forge，1978．P121一 122。  469  少数的个人。      基督教其实也一样。宗教改革的时候，有重洗派的人，他们有这些现象，有先知说预言。后来，又有循理会和卫理公会的创办人卫斯理，在他的服事中，也有这些灵恩现象的记载4，但都非常零星。      真正的突破是在廿世纪初的五旬节运动。可是在这之前，有一个十九世纪中期的「使徒大公教会」（Apostolic Catholic Church）值得一提，这个人名叫Edward Irving5，基督教历史中把跟随他的人叫作珥运派，他是在伦敦牧会的长老会牧师，相当会讲道。1828年，他跟一小群人研究《启示录》6。十九世纪初很多人开始对「末世」这主题很有兴趣，当时也就是因为研究这个主题产生很多教派，像安息日会、摩门教等异端教派，和正统的教会像弟兄会（中国叫聚会所，如倪柝声这一些人）。      当时这一小群人看见社会人心败坏，相信世界末日要临到人类。Irving和他手下一些人，相信耶稣再来前会有很大的复兴，而在复兴当中，《哥林多前书》7第十二章所说的起自然恩赐，如医病、方言等都会出现，并且像使徒先知这些职分也会出现，这是他们当时的信念，他们当然也为这个事祷告。  1832年，Irving的教会里面开始有一些灵恩现象，他因为赞成这些现象就被赶了出来。跟著他出来的大概几百人，就成立这个「使徒大公教会」。他后来遭到长老会开除，1834年，他还很年轻就心灵忧伤死了。这个教派后来按立了十二使徒，被所有教派反对。  注4：见：《卫斯理日记》，基督教文艺出版杜。   注5：见：Arnold Dallimore，The Life of  Edward Irving，The Banner of Truth．  注6：天主教称《若望默示录》。  注7：天主教称《格林多前书》。  470  可是当时在英国圣公会里，有一个牛津运动8，鼓动一些人归回大公教会（天主教）。这教会受这个运动影响，所以它们主日崇拜里就采纳一些天主教的仪式，而且在荷兰、法国有一些天主教神父接纳了他们的这些看法。这现象有二个意义：   l）五旬节运动的基本神学观念，在这个教派里面已经产生了，基本上就是说在末世的时候，会有一个圣灵的大浇灌，这些超然恩赐会重新出现在教会中。  2）有一些基督教不接受的东西，反被天主教接收去了。      讲到五旬节运动的根源，其实当时基督教界还有很多运动都有影响，不能详细讲。譬如美国十九世纪中期发起的圣洁运动9，强调圣洁引起信徒看重圣灵的动力来得著圣洁，这运动的后半期产生出医治运动10，有很多神医，不是灵恩的，他们不说方言，但是祷告，使病人得到医治。      十九世纪后期，在英国有追求灵命进深的开西运动（Keswick Convention Movement）11，影响中国的倪柝声等人很大，也是因为着重追求圣灵充满，来得著生命的进深，而为五旬节铺路。  再譬如说，十九世纪后期基督教有一个很大的宣教运动，很多宣教士，到全世界各地为主做见证直到地极，因此他们抓紧《使徒行传》一章8节的应许，要得著上面来的能力，这些其实都或多或少有影响。  注8：见：华尔克（Williston Walker）著，谢受灵译，《基督教会史》，基督教文艺出版社。  注9：见：Melvin E．Dieter，the Holiness Revival of  Ninineteenth Centary，Scarecrow Press，1980 亦见《灵恩运动》，教会更新研究中心出版。  注10：见：Paul Chapped，The Divine Healing Movement in America，Drew University．亦见  Richard  M．Riss，A  Survey of 20th  Century revival Movement，Hendrickson，  注11：见：Herbert F．Stevenson,Keswick’s authentic Voice,Zondewan.  471  另外，英国十九世纪初有一个弟兄运动，我只提他们的一个影响，不能详细讲。他们主张大家都是弟兄，聚会的时候根据《哥林多前书》十四章26节，各人或有诗歌、或有启示、或有教训……，凡事都当造就人，他们主张聚会是很自由的，不像以前英国的圣公会、天主教、基督教各派，都是圣职人员在前面讲，大家听。他们认为应照著圣经，每一个弟兄姐妹都可以被圣灵感动，起来造就别人。他们这样的提倡，明显地成为后来五旬节派灵恩聚会的一种模式，是大家都可以参与的，而不是由圣职人员主导。这些都有影响。  **（二）发生**      真正的突破点是因为一个叫乔治·帕罕（George Parham）的人，他是循理会（Methodist）的传道人。循理会当时有股重新强调圣洁的运动，他是其中比较激进的分子，也参与当时的神医（Divine Healing）运动，所以他也强调神医。      1900年10月，帕罕在堪萨斯州的Topeka地方，设立一个圣经学校，大概二十几个学生，只有一本教科书，就是圣经，然后有一个祷告塔，一直不间断地有人在里面祷告。      当年年底的时候，他出去三天，到别处的教会巡回讲道。走的时候，叫学生查一查圣灵充满的凭据是什么。这个在神学观念发展的背景是这样：循理会创办人卫斯理最强调的是重生不够，还要成圣，成圣需要第二次的恩典。      基督徒的第一次恩典有不同的称呼，「重生」、「得救」，或其他名词，就是「经历了救恩，成为神的子民」。但卫斯理等人认为这样不够，有时候基督徒还会在罪恶中挣扎，需要成圣，需要第二次的恩典，这是卫斯理神学的重心。  他过世后，人们就说：当你要追求圣洁时，需要第二次的恩典。但，到底什么叫第二次思典？没有人知道，好像一个抽  472  象名词。十九世纪初期，就有人说是圣灵充满带来第二次思典，使我们成圣。这个圣灵充满并不是我们现在所说的「圣灵的浸」及「说方言」这种讲法的圣灵充满。当时代表性人物，其中之一就是芬尼，是个大复兴家，带来上百万人信主。      但十九世纪末，人们又开始怀疑什么叫圣灵充满，这个时候，帕罕就告诉学生说，你们查查看，到底有没有什么证据证明我们已经被圣灵充满了。也就是说，我们一直求圣灵充满，如果已经求到了，就不要再求了，那么辛苦。如果有一个指标可以证明我们已经有了，那我们就可以安心了。      当他回来后，学生说我们查到了，圣经在《使徒行传》第二章、第九章及第十九章都提到，就是在五旬节那天，在罗马的百夫长哥尼留的家里面时，与保罗在以弗所为信徒按手的时候，圣灵降临，人们就都说方言，所以他们说，证据就是：如果有方言出来，就是代表他已经历圣灵充满，或是已经受圣灵的浸，所以他们就得到了一个结论。      之后，1901年1月1日的某时，圣经学院中一个黑人女学生 Agnes Qzman，她说「为我按手祷告，我就会说出方言」，结果大家为她按手，她就说了，三天三夜说了各国的方言不能停，据说第一个说出来的是中文，就是没有英文，也写不出英文来。后来这些学生彼此祷告，二十几个都有方言了。这个可以算是甘世纪一开始所发生的历史性事件12。  他们后来到处传讲这样的神学观念，帕罕1905年到休士顿开设了另一个圣经学校。有一个纯旁听的黑人学生叫西默（Seymour），瞎了一只眼、瘸了一只腿。他1906年应邀到洛杉矶，本来是去拿撒勒宣道会帮忙，后来因对《使徒行传》  注12：见：温森·南赛，《末后的日子》，以琳书房出版。  473  二章 4节13的看法不同，被邀他去洛杉矶的姐妹泰莉（Terry）赶出来，就改在一个家庭里面聚会。1906年4月9日，聚会中有七个人说方言，他当时传讲被圣灵充满就会说方言，但他本身还没有。      后来他们租了艾慈撒街（Azusa Street）上一个废弃的循理会的会堂开始聚会。三年之间，每天从早到晚聚会，圣灵大大作工，这小小的地方，每天都挤得满满的，全世界十几万个人去，等于朝圣一样，去的人都经验到圣灵充满，有各种恩赐、方言、灵歌、医病……等都彰显出来，一下子几万个人都经验到了。这些人中，有些被感动到非洲去，有的被感动到南美洲去……，有两个被感动到中国大陆去，就产生出真耶稣教会14。  在美国本土，因参加的多半是黑人、华工和下阶层的白人，这是历史上记载的。他们被社会遗弃，却经验到神。这些人回到大部分是中产阶级组成的教会，让人觉得他们变得很疯狂，就被赶出去，于是他们就成立自己的教派，就是所谓的「五旬节教派」，像神召会、四方教会……等，这是传到台湾的；美国还有 Church of God、Pentecostal Holiness Church……等教派，这就是当时发生的情形。  **（三）影响**  这运动所造成的影响，至少有下列几个：   l）基督教信仰世界中的神的儿女，经历到了新的祝福。在这以前有这样经历的人是非常有限的、零星的，如今忽然间，全世界几万人经历了，并且火热地影响出去。目  注13：《使徒行传》二章4节：「他们就都被圣灵充满，按著圣灵所赐的口才说起别国的话来。」  注14：Hollenweger，Walter J，The Pentecostals：The Charlsmatic Movement in the Church，Augsburg Publishing House 1972．  474  前，包含了天主教方面及基督教方面，有传统的主流派教会（如信义会、长老会……），以及独立的五旬节派、灵恩派教会，总加起来，目前活著有这样经历的基督徒，大约接近二亿15。基督教历史上，已一千多年没有这样的体验了，是因为这个复兴才带来如此突破性的影响。   2）这些经历到新祝福的基督徒们开始火热地宣教，并且有神迹奇事。当时基督教方面有宣教运动，但靠的是传讲神的话、服务、医疗、教育等；但是五旬节运动带出来不一样的地方，就是神迹奇事。这在第三世界，特别是中南美洲、非洲国家有非常大的突破，常是几百人、几千人、上万人的，整个村落信主。  3）产生了新的五旬节教派。  4）神学上的圣灵论，开始有了新的发展。  **（四）神学重点**      因五旬节运动的影响，教会论、救赎论、末世论，这几个方面和以前相比，都有所改变。但比较大的还是在圣灵论。因为他们有这样的经历，再加上对圣经的查证，就产生出新的神学见解，尤其是关于《哥林多前书》第十二章中所说的「超自然恩赐」的解说。过去神学教科书从来不曾解说这些恩赐，也讲不清楚，现在，在圣灵论这方面就比较能说明清楚。  另一个主要的关键是救赎论，当时有好几派的讲法，一派是「三层恩典说」，就是重生、成圣、得能力（去服事别人，有神迹奇事）；另一派把中间跳过去说，第一我们要得救，再来就是接受圣灵说方言；还有一派比较属浸信会的说法，在我们得救时就已经有圣灵在我们里面，所以没有一层、二层、三  注15：见：巴特曼著，《火浪涌来》，橄榄基金会出版，以及《神迹永随》，以琳书房出版。  475  层之分，圣灵带领我们不断成长，所以不断有新的经历，但不要把他分成二层、三层，我们在成长当中会经历到生命的改变（成圣），我们也会体验到神给我们能力，但不是这个先、那个后，也不是第一层、第二层、第三层，当我们接受耶稣时，这些恩典都接受在我们里面，我们只是让它逐渐表现出来，彰显出来。所以大致有这几派。  这些五旬节教派，都是被主流基督教派排斥在外的，跟天主教距离更远。  **二、新五旬节运动——灵恩运动**  **（一）定义**      新五旬节运动，就是所谓的灵恩运动，最早是叫做Neo Pentecostal 运动，后改名字叫Charismatic Movemen。定义就是「那些有历史传统的教派，接受了五旬节教派所追求的圣灵的经历」，这是我的定义。      有历史传统的教会是指如信义宗的教会，大概有四百年；长老宗也有这么久；天主教更久了；比较短的如浸信会、循理会……等这些教派。      灵恩运动的原因在于一个人叫杜普雷西（David Duplessis，又名Mr．Pentecostal五旬节先生）。他认识一个非常有能力的神医家，叫做史密斯·维格氏维兰16。这人主持的聚会常有几万人，在台上说凡有胃病的手按胃部，有心脏病的按心脏。他在台上祷告，下面全部就都好了，他就是这样医病的。  1936年，杜普雷西请史密斯去南非，有一天早上史密斯冲  注16：见：《挑战者——信心使徒维格氏维兰》，橄榄基金会出版。  476  到杜普雷西办公室，他们原是很好的朋友，可是不知道为什么一句话不讲，就把他推到墙壁上，发预言说神要开始工作：「在你们认为那些死而又死，没有救的传统教会，神要用圣灵浇灌他们，超过原来的五旬节派教会，神要让他们活过来」。而且神要使用杜普雷西去促成这个事情。  这预言说，神要浇灌（Outpuring）他的圣灵，在有历史传统的教会内。当时的五旬节派认为是不可能的，因觉得这些教派被很多传统束缚。但后来杜普雷西成为五旬节派的发言人，影响了很多传统教会接受了五旬节派强调的「五旬节」经历。有关他的事工下面还会提到。  **（二）根源**       灵恩运动（新五旬节运动）的根源可以说有三个，第一个是五旬节运动，前面讲过了。其实还有二个，比较少被提到，一个叫神医运动，一个是春雨运动。分述如下：  a）神医运动17：1948年左右，美国兴起很多大神医家，带头的是 William Branham，比较有名是罗拔士（Oral Roberts）。当时有一百多个神医家，这些神医家都是办大型的医治聚会，几千人、上万人的聚会，有很强的神迹，很多癌症等这类绝症得医治。      他们都在1948年左右被上帝兴起来，彰显的恩赐有启示性和能力性的恩赐。他们会分辨诸灵，看到什么样的鬼附身、可以知道你是什么病，有些病人到前面来祷告，病人说自己是什么病，他说你不是这个病，而是什么病。像威廉·布拉汉，在几千次的经验，他从来没有一次错过，一看就知道你真正的病是什么病，然后为你      注17：见：Harrel．David，Edwin，All things are possible．The Healing and Charismatic Revivals in Modern America，Indiana University Press，1975.  477  祷告就好了，非常强的启示性和医病的恩赐，还有异能的恩赐，如生来没有骨头的人骨头长出来了。类似这样的情形。神学方面主要是基要派的神学，加上救了中带有肉；身的医治，他们相信神的医治，也强调末世论——耶稣快要再来，强调合一，大公主义，不要分门分派，欢迎各教派的人都来参加聚会。      最主要带来的影响，在于病得医治，所以很多属主一流派教会的弟兄姐妹，不管是什么派的，只要能医好我的病，我就来。他们得医治的时候，就经历了圣灵充满，圣灵藉此进入了主流派教会，是非常大的影响。  b)春雨运动18：另一个根源是「春雨运动」（Latter Rain Movement）。同样1948年的时候，在加拿大有二个兄弟，叫Hawtin弟兄，原属神召会的，他们灵里不满足，成立叫Sharon的圣经学院和孤儿院。      1947年10月左右，他们觉得圣灵快要来工作，就开始迫切祷告。次年2月的一次聚会中，圣灵来了，有很大的复兴，很多人去看。聚会时有一、二个小时很长的诗歌敬拜，其中特别的现象是新歌和灵歌。灵歌就是舌音用唱出来的；新歌就是歌词和旋律都是圣灵临时启示出来的，唱出来后写下来叫新歌。而且没有领敬拜的人，乐器、钢琴都没有。由圣灵感动，全部的人都开始唱从来没有学过的新歌，而且还分四部一起唱。唱完以后，一常常有预言发出，有时候也有些圣灵充满、医病、赶鬼  注18：参：Riss Richard，Latter Rain：The Latter Rain Movement of 1948 and  the Mid-Twentieth Century Evangelical Awakening,Honeycomb Visual  Productions Ltd，1987。  478  等现象。所以他们主要的重点，第一个就是敬拜、赞美。有关敬拜赞美的教导，是从他们开始的。      第二个是预言，包含预言上帝要给什么恩赐、怎么分恩赐。他们查圣经，看到保罗在罗马书说，我去要分一些恩赐给你们。保罗也对提摩太说，要借着众长老按手时，把分给你的恩赐再如火挑旺起来。保罗在哥林多前、后书都这么提。所以他们经验到，当他们中一些灵    性成熟的人为人按手的时候，被按手的这人，恩赐一下子完全不一样，得到很大的恩膏，他们有这样的经历，所以强调要按手、说预言，而且有些预言强调上帝要兴起这人做使徒、先知。      过去预言的内容大半都是造就、安慰、劝勉的话，可是他们的预言却说上帝要兴起人做使徒、做先知。后来他们查到《以弗所书》第四章，提到上帝赏赐使徒、先知、传福音的、教师、牧师在教会中。这影响到英国的使徒团队运动，这些都是他们的特色，他们当中一些      很有恩赐的人进去主流派教会做讲员，把圣灵带进去了。  **（三）代表性事件**  灵恩运动的代表性事件，就是在洛杉机附近有一个圣公会，牧师叫Dennis Bennett，1960年教会有2500人，当他领受到五旬节派的经验后，4月3日主日讲道时，他公开说我有这个经验，马上教会大乱，就分成两派。副牧师马上上去说，我不要跟这位牧师同台服事，我要辞职，我不能赞成他这个论点。聚会完了，下面的人吵来吵去，他下午就提辞呈，他说：我引起大家这样纷扰，我于心不安。后来，他被调到西雅图一个圣公会去，经过一年多，教会就增长到几千人，有圣灵很强  479  的工作。      在美国的Times杂志，把这事情登作「封面故事」，意思说基督教发生大事了。过去五旬节派那些怪里怪气的事情，现在进来主流派教会了。这造成全国性注意，不但在教会界，也在世俗社会中。这注意反而引发了许多人对这个现象的兴趣。所以通常认为这是灵恩运动的一个代表性事件19。  圣公会在基督教里是高派的、最仪式化的教会，最不可能有圣灵工作的，因为圣灵要作工必须让他有自由的空间。上帝拣选了圣公会开始，就表示在你认为最不可能的地方，圣灵就是能做这样的事情。如果圣公会可以这样，所有其他教会都可以，我觉得有它特别的意义。所以可以说，最早从圣公会开始带来冲击，然后是其他教会。  **（四）管道**  将灵恩运动发扬光大的管道很多，但以下四个是必须提出来的：  1）杜普雷西：前面提到这个人，他是典型的五旬节派，最早的艾苏撒街复兴直接产生的教派，叫做使徒信心会。这个教派在南非非常强，他是属于这个教派的。神对呼召他做超教派工作，因此后来被本教派开除。      1951年时，他才开始一生主要的服事。他有两个贡献，一个是开始整合五旬节派，当时五旬节派有许多神学上的分歧，他在1948年召集全世界五旬节派大会，把五旬节派结合在一起，而且发表共同的神学宣言。这使其他教派对五旬节派的经验有所了解，否则你们各说各的，到底在讲什么。都不知道。合一后，第一个带来力  注19：见：Dennis Benntt《早晨九点钟》，以琳出版。  480  量整合；第二是有共同的立场表明出来，比较容易被其他教派了解、接纳。      第二个贡献就是他成为一个代言人，所以他到普世教协（w．C．C．：在基督教内认为是自由派）去，向他们的负责人说明圣灵充满的意义；他跟天主教教宗三次讨论五旬节经历的问题；也到其他教派去谈，打开了很多门。人家问，你们在讲什么，你们经历些什么，到底信的是什么，他回答的态度、他对问题的了解、他生命的表现都让人家很接纳。这是他主要的影响20。  2）全福会（FGBMI）：第二个管道叫全福会，是由Demos Shakarian这一个商人，从1951 年开始商人基督徒的聚会，1953年正式成立组织，主要对象是从业人员、工商业界人士，聚会以餐会（福音）和研习会（造就）为主。在美国参加的大部分是有钱人。他本人是五旬节派背景，因此在团契中教导这些灵恩的东西，很多商人就经历了，也带其他商人信主21。      他的影响主要在于：第一，早期很多其他教派不了解灵恩的人，是在他们的聚会中得到五旬节经验的教导，后来才发展出自己的神学、自己的教导。第二，这些会员很多是有钱人，所以在基督教里他们就在教会就被请做长执，因而有影响力。他说，牧师啊，请个神医来领聚会吧！牧师说没钱，他说没钱我出钱；牧师说，这讲员神学有问题，他说我看是你牧师神学有问题，你最好走路。因为他是有钱人，对教会影响很大。很多教会因此向圣灵工作开门，他们也出钱筹办了很多有名的  注20：见：《主的小驴驹——五旬节先生杜普雷西》，橄榄基金会出版。  注21：代摩士著，《世界上最Happy的人》，以琳出版。  481  大特会，这是他们的影响。  3）有五旬节及灵恩背景的事工机构：一个叫青年使命团（YWAM），主要办的是门徒训练学校，还有敬拜赞美  学校、代祷训练学校……等，很多主流派教会的弟兄姐妹去受训，经历到了就回去影响教会。或另一些机构像 World Map、Woman aglow……，这些机构常办一些特会、研习会，有一些人来参加就经历了，回去就影响到教会。      有一很有名的事工叫Teen Challenge，创始人叫大卫·韦克逊（David Wilkerson）影响天主教很大。他原是神召会的牧师，到纽约去帮助不良少年，做得非常成功。不良少年的性格非常难改变，因为他们吸毒、性关系的混乱。可是，当他们被圣灵充满后，整个人就改过    来，脱离了捆绑。他写的一本叙述其间经过的书，中文叫《虎穴亡魂》22，英文叫《十字架与弹簧刀》，这本书在促发天主教的灵恩运动上很有贡献23。  4）各宗派的牧者、信徒经历圣灵后，自己成立在本教派内推展灵恩的机构，发展本教派的灵恩神学，举办本宗派自己的研习会，如信义会的 Lavvy Christenson （Luther Renewal International）、圣公会中的 Dennis Bennette和Micheal Harper（成立 Fountain Frust）、改革宗的Bredesen……等。每个宗派中，都有一些本身教派牧者及信徒起来推动24。  注22：大卫·韦克逊著，《虎穴亡魂》，道声出版。  注23：见：Charles Hummel，Fire in the Fireplace，IVP，p．47－52．  注24：见：克恩斯著，《荣耀进行曲》中册，橄榄基金会出版。  482  **（五）灵恩运动中的几股大支流**  灵恩运动的发展，有几股不可忽视的大支流，简介如下：  1）信心运动（Faith Movement）：代表人物Kenneth Hagin，原是浸信会传道人，1934年上帝对他说：你要起来传讲信心的真理。后来他就开始传讲，特别在信心方面讲解得非常深入，影响几个人像赵铺基牧师，水晶大教堂罗伯舒勒牧师……等。很多神的儿女，经验生命的改变，有些人也领受了信心的恩赐。透过这股潮流，他们也出去建立许多独立的灵恩教会25。  2）新酒事工团（New Wine Ministry）：当时有五个很强的教师：叶光明（Derek Prince）、Bob Munford、Charles Simpson、Don Bahson Exm Baxter，1974年联合在佛罗里达州的 Launderdale地方，成立一个 Christian  Growth Ministry，常常在一起办教导研习会，出了许多的书，在    灵恩方面教导很强，强调门徒、灵恩、合一……等方面。      1977年，天主教与基督教最大规模一次联合的灵恩大会里，他们也担任非常重要的讲员26。      但是他们后来强调顺服权柄来做门徒，引起很大的争论和伤害。他们说，你不但要顺服神，且要无条件完全顺服在上的属灵辅导，是有点偏差。他们讲的真理不一定是错，但不够平衡，这是第一个问题。第二个是应用上不够有技巧，过于极端，常因而产生伤害。但他们    相当有先知性，看得比较远。不过在现实环境下，若硬要运用一些真理，会产生一些问题。      3）Word of God Ministry：1967年，密西根Arn  Arbor地区  注25：见：The word of Faith（Magazine），1996 Nov。  注26：见：New Wine Magazine,1977 Oct。  483  的一个天主教大学内，有些学生开始经历灵恩，带领许多其他学生信主，后来他们组成一个团契，叫 Word of  God，这团契附属在一个天主教堂区（St，Partrick  Parish）之下，但独立运作。      团契之下有很多的家庭，每个家庭除了夫妇、子女外，还有别的夫妇和单身者住在一起，过一种凡物公用的共同生活，而这里面只有50％是天主教徒，还有其他来自各宗各派有灵恩经历的基督徒，他们可以住在一起共同生活，这是非常特别的现象。      这团契影响到整个座堂被更新过来，这堂区后来成长到一、二千人，并且和长老会及其他教会合作，关怀城市内贫困的人，影响到整个城市。从灵恩的团契影响到整个教会的更新，并跟其他教派合作去影响整个地区，是一个很好的见证27。  4）恢复运动（Restoration Movement）：在英国的灵恩派里，有一群人认为传统的教会限制太多，就独立出来发展，增长很快，在英国是最有影响力的教会。1975年开始时，只有二、三千人，到1987年已有十二万人，现在更多。       他们主要强调的重点是敬拜、赞美、祷告、复兴、圣灵恩赐、社会关怀这些方面。在教会运作上，他们主要强调使徒团队。而单一地方性教会是由长老牧养。他们属于灵恩里激进的一派，扩展非常快。其他国家也有类似的教会出来28。  注27：Charles G. Hummel, Fire in the Fireplace: Contimporary Charismac renewal, IVP，1978，p34－38.  注28：可参考：韦泰瑞著，《恢复》，橄榄基金会出版。  484  5．耶解子民运动（Jesus People Movement）：1967年时，是美国嬉皮风行的时代，青年人都反战，很多人吸毒、打坐、性放荡……。可是圣灵却忽然降临在很多地方，特别是旧金山、洛杉矶、西雅图等地，东岸也有。有一些人去向嬉皮传福音，也有很多是自动地大批大批信耶稣。      信耶稣后有许多灵恩的经历，有些是教会主动租房子给年轻人住，彼此常在住一起，共同生活。这些人得救后，很多教会不太能接纳。他们住在一起，聚会时活泼地敬拜，有属灵恩赐彰显，彼此服事，生命都改变过来。但也有少数偏激奇怪的事发生。这运动的特别意义    在于，当时社会上的人觉得这些嬉皮、放荡的年轻人没救，而大部分的教会也觉得他们没救时，神却顾念他们，不撤弃他们，亲自伸手将圣灵浇灌在他们身上，让他们被拯救、被改变，显出神眷顾人、怜悯人的心赐29。  6．第三波（The Third Wave）：有一个人叫温约翰，本来是摇乐手，得救后热心服事，后来成为贵格会的牧师。他在洛杉矶，1977年开始成立有几十个人聚会的葡萄园教会，到1980年已到三千人。      他强调权能事奉，其神学重点是「天国」。「天国」的特征是《马太福音》30十二章28节中耶稣所说的：「若靠神的灵赶鬼，就是神的国临到」。若天国降临，定会有能力显出来，有人讲天国强调的是灵魂得救，有人强调的是社会结构的改变，有人强调的是政治上的解  注29：参：R．S．Ellword，One Way: The Jesus Movement and its Meanping in the Age of Aguarius, 1972．  注30：天主教称《玛窦福音》。  485  放……，他则强调能力显出来。      他运作的模式是团队事奉，他把一个叫库尔曼的女神医的做法，和一个叫麦格纳的天主教神父的做法相比较之后，选择用麦神父的做法。麦神父所写有关医治的书非常有名。他的做法是：由不是很有恩赐的几个人为一个人祷告，彼此恩赐配搭，用较长的时间来祷告，叫    浸透式祷告（soaking prnyer）。      他觉得，若要学很有恩赐的人是很困难的，但一般信徒也都有圣灵在身上，我们也可为人祷告，只是我们可能要祷告得久一点。就牧者的角度，在牧养一个地方教会时，可能用这个模式较好。所以我们不要突显很有恩赐的，而是聚集教友里面那些有心的人，给他们一些    短期的训练，将他们组成一个个的团队，在主日崇拜（弥撒）后为有需要的人祷告，或在祷告会完为有需要的人祷告，或去探访会友，为有病的教友祷告，就是这样运作31。      他影响了很多比较保守的主流派教会，这叫圣灵第三波。实际上，他的观念有些是从天主教的灵恩运动影响过来的。  **（六）灵恩复兴运动强调的几个重点**  有一本书叫《认识天主教神恩复兴运动》，是天主教文物服务中心出版的，上面写的很清楚，在此不再详细解释，总共不外下列几个重点：  1）  圣灵的洗和圣灵的恩赐（九种恩赐）。  2）  敬拜赞美：当然圣灵中带来灵歌，使敬拜和过去不一样。  注31：参：温约翰著，《权能医治》《权能事奉》二书，以琳出版。  486  圣灵感动的敬拜赞美更进入心灵的层次，灵恩运动的敬拜比较有动作，过去比较没有动作，如拍手、举手、跳舞这些动作。  3）医治：有身体的医治和心灵的医治，这些医治中包含恩赐的运用，特别是能力性的恩赐及启示性的恩赐。如在心灵医治中，应用知识的言语找出你心中问题的根源在那里，加以处理就得到医治。  4）释放及属灵争战：帮助个别被鬼附的、被邪术捆绑的得释放；也包含一种地区性的属灵争战，即认为一个地区受到一个邪灵辖制，譬如彰化被彰化魔君捆绑了，如果用祷告捆绑住彰化魔君，就可以使彰化地区产生很大的改变，这方面目前已经发展到相当完整的程度。我去年在西雅图参加一个大会，其中报告说全世界现在至少有十五个地方，由不到十二个人开始祷告，不到二年就把整个地区改变过来。这改变包含下列现象：(a)通常不到一年，就有四、五千人信耶稣；(b)整个地区犯罪率降低70—80％；(c)整个社会结构改变，义人被兴起，不义之人的罪行被揭发而被厌弃；(d)土地得医治，贫瘠的变成肥沃的32。  5）团契生活:《哥林多前书》十二章是讲恩赐特别清楚的一段经文，其中第13节说，所有基督徒虽各有不同恩赐，但都是从同一位圣灵受洗，成了一个身体。灵恩带来真诚的团契生活。  6）教会的更新：一方面，因为个别基督徒生命的更新；再方面，真诚的敬拜，带来聚会的更新，使教会在敬拜、祷告、辅导等各方面的事工，都因圣灵气息的吹入而带  注32：见：George Otis著，《迷宫末曰》9、11章，以琳出版。  487  来新的气象，也带来些增长。  7）国度与合一：过去要合一，认为神学问题先要解决才能合一；后来灵恩运动却促进了真正的合一。因为灵恩运动带来的合—，所以我今天才能在这里。大家觉得最重要的是在圣灵里相通，其他问题可以放在一边。我们都是神的儿女，可以彼此相爱、彼此欣赏、彼此接纳、彼此尊重。  **三、灵恩运动的检讨与反省**  检讨起来，基督教的灵恩运动有下列几个问题：  1）神学很混杂：我讲到很多不同的基督教灵恩派别，不知如何整合在一起。天主教的好处是讲合一，所以灵恩运动的神学非常清楚；基督教非常杂，而且很多不平衡，因为没有一个中央去管制，很多是各自发展的。  2）信徒的动机比较多是：希望自己得到祝福，而不是去服事别人。但恩赐的本意是用来服侍别人的，圣灵随己意分给个人是使别人得益处，恩赐给你是为给别人得益处而不是使你得益处。当然方言是造就自己，其他的恩赐，都是给别人益处的。在基督教里有一个大神医来，我就去给他医治。先知来，我就给他说预言，都是为了自己得到祝福，而不是运用自己的恩赐去祝福别人。基督教内这种倾向是很明显的，而且是不好的。      3）有恩赐的人太过突显自己，因而在钱财、权力上产生问题。      4）太过内向：太注重内在的更新，对外的宣道比较弱。灵恩运动与五旬节运动比较起来，传福音与宣教弱很多。五旬节开始于宣教运动，而参与灵恩运动的大部分教会是中上阶层的，较着重自我更新，对外的动力没那么强。  488  5）恩赐的问题：基督教的恩赐，大部分是在聚会中表现出来的。但我们认为恩赐应该教会化，就是不停留在一个特别的聚会中，而是表现在教会生活的每一个层面。另一方面是恩赐的生活化，你可以在生活的每一方面去运用。譬如说在圣灵第三波中，特别彰显的恩赐是知识的言语，带头的温约翰牧师有一个很有名的例子，他在飞机上，上帝说，你去跟那个人讲话，他一看，神就在那人额头上现出「奸淫」二字，神说，你跟他传福音，他就过去，神又告诉他一个女人的名字，他就跟他说，你认不认识某某人。对方说你怎么知道，因为彼此从来不认识，那个女的就是他外遇的对象，温牧师对他说，上帝说你和那女人有淫乱关系，你要悔改，那个人就流泪悔改。不需要在聚会里的气氛，这恩赐可以在生活中的任何层面，用来布道、辅导、协谈……。恩赐应该可以在生活的每一层面中表现出来。  经过上述的检讨，最后要提的是，现在基督教有一个新的发展。灵恩运动在1980年左右，已经差不多消失了。每个运动或浪潮，都有它的高峰，然后走下坡，所以1980年时，灵恩运动已经差不多没了。  但近几年来，从1993年开始，有了新的一波，他们叫做Refreshing Movemant（复苏运动）。这是他们自己取的名字。代表性的事件是在加拿大多伦多，有一个叫机场葡萄园的教会（Toronto Airport Villegard），1994年1月，本来有四天特别的聚会，却一直每天聚会到现在都没有停过（除了周一晚休息），每天晚上的聚会都聚到十二点、一点，圣灵作工，全世界几十万人去那边经历圣灵  注33：John Arnott，《多伦多的祝福》，以琳出版。  489      另外，在美国佛罗里达州Pasacola镇上的神召会，从1995年6月开始到现在，每天聚会没有停过，每天早上五、六点在外面排队等著进去，祷告会有几千人挤在外面等著进去。从1995年到现在，已经有二百多万人在那边经历圣灵，有十二万个人，大部分是青少年完全悔改信主34。  这一波好像有一个新的重点。在多伦多，多伦多机场葡萄园教会的主任牧师 John   Anott写了一本书，原名为Father’s Blessing，中文版由以琳出版叫做《多伦多的祝福》，他强调不但要认识圣灵，认识耶稣，我们更要认识父神，强调父神来的祝福。他在认识父这方面，特别着重我们和上帝的父子关系，他是我们的父亲，我们是他的儿女，不只是理念上、知识上的，而且是经验的，耶稣好像父亲一样，把我们像孩子一样地抱在怀里，亲我们，陪我们玩。在多伦多聚会里的那些人经验到很大的心灵医治，有更深度的心灵医治。再来，在代祷方面，也进入圣灵更深的感动中。  **四、灵恩运动的时代意义**        神兴起这个运动。不但是为了他的教会，也是为了这个世代：      l）这世代是很物质化的世代。现在大家对物质、对理性已经厌烦了，所以最近盛行的 New Age Movement强调的就是很多灵界的经验。但教会其实受到社会相当大的影响，也非常理性化。所以，灵恩运动是让神的子民，重新有心灵的体验，经验到超自然的现象。人渴望超自然的体会，这是时代的需要。灵恩运动的兴起，就是上帝在满足这时代的需要。  注34：参：The Brownsville Revival，Creation House。  490  2）这时代充满无力感。因社会各方面发展太快，而且分工愈来愈细密，各种社会道德问题日益严重，以致人充满无力感，但圣灵带来能力、信心，使人能勇敢去面对这些难题和挑战。  3）这时代的人常有旁徨的感觉。社会的多元化，使人不知道自己要安身立命在那里。除非安息在神的里面，人是得不著真正安息的，灵思中着重的敬拜使人经历到神，带来对上帝的委身，因为人需要一个方向和委身，启示性的恩赐使人在生活上可以得到圣灵的引导。很多人去算命，是因为时代太复杂，不知道如何抉择。神启示性的恩赐使我们可以走在神的心意中。  4）这时代充满心理的问题，精神医学、心理辅导的理论和技术都有蓬勃的发展，神的圣灵就做心灵医治的工作。  5）这时代有邪术的复兴、异教的复兴，邪灵大大彰显它的作为，所以神开启释放和属灵争战的真理，圣灵开始工作，以圣灵膏油打破邪灵和罪的捆绑。  6）这时代有很多破碎的家庭，每个人都有孤单感，在灵恩里带来团契的生活，使人有归属感。  7) 这时代充满对未来的绝望感，圣灵带来爱及盼望。所以，灵思不单是对教会，也是圣灵对这个世代，提供很多问题的解答。  **小结**  我的分享到此为止，大家有什么感想，或有什么需要我进一步发挥的地方，请提出来分享。  **分享问答**  谷寒松神父：谢谢朱牧师给我们这么一个活泼的、丰富的分享，  491  给我们很多的灵感。我们从研习会开始听起，就看到圣神（圣灵）很多个面目，在耶稣身上，在圣母身上，圣神的图像；在历史当中，在圣事生活当中，在灵修生活当中的圣神面貌；现在我们又看到圣神在灵恩生活当中的面目。      很精彩，看得出来，我们都很有兴趣，我们现在提出一些问题，可以澄清或是继续分享。  问：我想请教一下，民间信仰也在我们的亲友当中，他们也会追寻这样一个超自然引导，尤其最近几年，旁边或周遭的亲友改名字的愈来愈多，看风水、算命的都有，还有包括星象、星座都一直在讨论。你的亲友里面会不会也有这样的情况。他们在寻求，你可能要去引导他们，可是他们也说有这样的能力，要怎样让他们去分辨，因为他们在追寻。  答：基本原则就是，圣灵作工，魔鬼就是仿冒。圣灵给人超自然的引导，邪灵也仿照给你算命指点，这是基本的原则，但是问题是相当困难，因为他还没有信耶稣，还不了解圣经的真理，他不知道判断的标准。我们当然可以判断，我们判断的原则是圣经的真理，再来是《马太福音》第七章，耶稣说有狼技著羊皮进来，我们可以凭著果子认出树的好坏，也就是说你可以从他所表现出来的生活、品格，知道他所受的灵的感动，是圣灵或是邪灵。多半去给人家算命的，这些人的道德一定会受到不好的影响，性格会被扭曲。我自己以前曾经吃素三年，通过很多邪灵，信耶稣后才改变。被算的人多半是会受到捆绑，我们是可以做一些判断，可是他们不一定能够。要帮助他们，第一个要做的就是为他们祷告，因为我们相信，借着祷告，有圣灵的能力会去影响他们，让他们不受到迷惑。第二个是去跟他们  492  讲，去解释算命的问题，但人会去寻求就是因为需要，所以仔细看他需要什么：有些人喝符水，因他需要医治；有些去算命，因他需要引导。这些都是出于他的需要，这些需要本身是正常的，这是人的需要，我们看他需要什么，对他说耶稣也可以帮助你，针对你的需要，你这需要我可以替你祷告，甚至你可以自己祷告，求耶稣显他的能力在你身上，当他经验后，就容易听福音信主了。先让他体验到上帝的恩典，然后才跟他解释说为什么那个是不好的，    为什么这个是正的，那个是邪的，不要一开始就讲，否则他不能接受，就会排斥，最主要还是为他祷告，让他经验到，再跟他作解释。  问：请你分享你的灵恩经验，但是你刚才说你曾经通灵三年，想听听那方面的。若可以，二个比较一下也很好。再来是，你曾说《宗徒大事录》里面有医治，有助于宣教，那你觉得这对我们在台湾的教会有什么帮助。  答：其实，我小时候父母什么都没有信。主要在大三时，有同学带我去接触一派佛教的新兴宗教，也讲三位一体，是耶稣、摩西、释迦牟尼三位一体，我一看他们的书，就被那个灵（后来察出是个叫天狗星的鬼，日本来的）压住，全身都很不舒服。后来就很多的病，我外祖父又带我去拜观音、净土宗、密宗的佛教，我又去练习瑜伽术、气功啊一大堆，现在有些不太记得了。后来我信了耶稣，经验到耶稣进入到我身心中，但还是有挣扎，像《罗马书》第七章讲的。后来我打听在锡安堂有追求圣灵充满，我就去，在一次他们的特别聚会中经验说方言。当时也透过一些基督教书籍，特别有关争战祷告、脱离邪灵辖制方面的书，我自己照著祷告。  493  后来有一位叫桑师母的，帮助我，我大概花了五年才完全脱离捆绑。头一二年很辛苦，邪灵常来攻击，搅乱。第三、四年就比较释放，偶尔邪灵会来骚扰。一直到第五年，有一天我起床时，有一句圣经进来我脑海中，《以赛亚书》35第四十章 l－2节，翻译成「你们要安慰，安慰我的百姓……。向他宣告说，他争战的日子满了，他的罪孽赦免了。」从那天早上开始，邪灵便不来了。      这二者经验的比较，很明显的，邪灵让你活在一个很  虚幻的世界里，圣灵是很超然的，但让你活的很真实。另外，邪灵会给你一些意念，引导你去犯罪。      关于第二个问题，有一位郑志明教授，专门研究民间信仰，他在一本书36中说，中国文化分成二个层次，上面是知识分子、士大夫层次；另一个则是社会的下阶层层次，这二个层次的世界观、价值观、生活观完全不一样。  而早期天主教耶稣会教士来到中国的时候，他们觉得如果得到知识分子信仰，就会影响到下阶层人士；而后基督教来中国传教时，其实也有类似的想法，现在基督教中的学生、知识分子比例较高。实际上，中国的这两个层次完全不一样，也互不往来。表面上知识分子在政治上的参与，影响似乎比较大，可是下阶层的人活在他们的世界中，他有他的世界观、生活方式，根本不受到上层的影响。下层的宗教比较是民间宗教、道教，而上层比较是儒家思想。      我们若用向上层人士传福音的方式，是不能够影响下阶层的人的，反之亦然。如果对知识分子太强调神医、奇迹，他们不会觉得很稀奇；反过来，你用理解的方式去跟  注35：主教称《依撒意亚先知书》。  注36：志明著，《台湾民间宗教论文集》，学生书局出版。  494  下阶层的人传福音，他们觉得这跟我完全无关，我那有时间管这些，我生病都没钱看医生，那有时间去跟你想三位一体。在非洲、拉丁美洲也常看到因神迹而大批基层人士信主的现象。问题在于我们在台湾这些讲灵恩的能力不那么明显。你看《使徒行传》中的保罗，他的一个手巾放在病人身上，鬼出去，病人就好了。我们为病人祷告，祷告二次、三次、四次，大部分感冒会好，但癌症没有好。第五章15人 节说，彼得走过去，影子照著病人，病就好了，彼得的祷告，把从耶路撒冷四围各城邑带来的所有病人，全都医好了。      如果今天教会能挂起招牌医病，任何病尽管送来，保证来一个就好一个，来两个好一双，只要医到第五天，全台湾就震动了。台湾不是很大，电视三台的记者天天追新闻，就怕没有新闻。真的能每天来十个、五十个全医好，新闻马上播出去，台湾就震动，现在问题是我们没有那么强的能力。  历史上来看，1954年左右，有一个没没无名的美国五旬节派的牧师 Tommy Hicks，被圣灵感动去了阿根廷。在那里，神为他开了路，让他办了聚会，起先在二万五千人的场地，后来移到十八万人的场地还是容不下，连续50天，每天挤得满满的。他在台上传讲耶稣的医治，下面坐轮椅上的人就站起来走路，瞎子就看见了，全部的人都信了。上面讲耶稣，圣灵就让旁边的人站起来走，全场都是这样。每天有好几辆卡车来把轮椅、担架载走。他的旅馆住很远，可是每天早上起来，旅馆外面排长长的队等他祷告，50天下来，他累得受不了，最保守估计有二百万人  495  信主37。  以台湾来讲，即使是知识分子，也非常迷信，台湾人的性格，很会看现象，很容易迷信，所以这方面如果有突破的话，就是台湾人大批归主的关键点，然后才是神学方面的辅助，以及接下来的栽培、造就。  问：刚才老师说中国人的文化是上下二层的，彼此的价值观、生活观、宇宙观是不太一样，上面是儒家，下面是民间信仰。不太一样不是不一样，可是儒家思想透过文化中的戏    剧、小说……等，进入没有机会读书的农工商阶层。一个农夫也有忠孝节义的观念。可是对民间来说，他不只是儒家，还有民间信仰和道教。一般来说，儒家的影响比较大。但也应强调基督精神在文化里，圣神与中国文化的关系。  答：我要补充的是中国人有他特有的特质，有其民族性格，也有共同的价值观，基本上是儒家，这是没有问题的。但是，任何一个宗教都有他的教义层面，有他的圣事，也就是礼仪的层面，还有一个是奥秘经验的层面，每一个宗教都有这几个层面。上阶层的人接触信仰多为教义层面，如佛教教义或基督教说的罪，下阶层的人第一个关心的，则是灵异现象、神秘经验这方面。当你经历上帝祝福之后，你就会投身宗教，你没有经历祝福，你就不会投身。我们去跟人家传教，常听人说：我很忙，没时间。但他经历了灵验事迹之后，就会投身进去。      就传教来讲，不管是天主教或基督教，都是外面传进来的，我们都各别有我们的教义、我们的仪式，但我们这种灵验现象、奥秘现象很少。在这种情况之下，或许上阶  注37：根廷大复兴的情形可参：爱德华·米勒著，《火从天降》一书，橄榄基金会出版。  496  层的人有些信仰理念不太相信，下阶层的人也觉得没有神秘的灵验现象这些东西，但他想要的就是这些东西，所以他就跑到其他宗教那边去了。      基督教一开始的时候，彼得是没有学问的小民，所以基督教是从下阶层开始的，因神迹奇事而有大批人信主，但都是奴隶、贫民、小老百姓……居多，然后慢慢往上爬，等到爬到第二世纪，开始有些理论家出现，就是所谓的教父们，把基督教理论建立起来后，可以和知识分子对话。      下面有群众基础，然后有一些可以对话的束西进入上阶层，等到整个上层倾向基督教，全罗马帝国就都改变了。      其实，共产党看重群众运动是很有道理的，大陆上现在对基督徒有压制，但很难说，假如下面的基督徒群众愈来愈强的话，再逐步进入城市、知识分子、公务员中，有一天就变天了。台湾过去有许多高阶层人士是基督徒，像总统。但现在高阶层有危机，很多异教徒进入高阶层，而基层基督徒本来就少，整个影响力就日渐减弱。我们若不能够及早从下面建立，那下面的群众变成民间信仰的群众，或佛教的群众，他迟早把你上面搬掉了。所以基本上，我们可能还是要回到起初教会的作法，从下面建立起来。  问：我想请问一个关于灵异的问题，是我在牧灵上遇到的一个问题，有个慕道友常常头痛，我也带他去医院，什么方法都让他试，可是就是找不出原因，所以他每次都是这里痛，那里痛。我刚刚听到你曾被邪灵捆绑，而且生病，你怎样让自己逃脱出来的。我想问一下。  答：其实我当时接受信仰，第一个原因就是我非常需要。因为我当时病得很严重。当兵一年十个月，我十个月都躺在床上，因为胃出血，而且身体非常虚弱，我看中医、西医，  497  作全身医疗检查，都找不出原因，也不能给我很明显的帮助。当时，只好找超自然的力量，所以我信很多宗教，但还是没有什么明显的好转。后来我才想到基督教，印象中觉得还好，我妹妹给了我一本圣经。我当兵时，带了各种经书，老子《道德经》、孔子《孝经》、《六祖坛经》佛经精华……，什么经都有，其他经都很心领神会，就《圣经》看不懂。但后来真心希望了解时，就真的懂了。有几句《圣经》的话感动了我，我就往这方面去信，因为其他的都试过不能帮我。      另外，是我大哥，他比我早信耶稣，替我祷告，在我信主之前—、二年，有天我从我家客厅到厨房，有一个灵界无线电波（灵界是以电波传递信息的）进入我脑中，我能体会其中的意思，好像是要我去信耶稣。我发现那是从我大哥房中传出来，我就明白是我大哥在为我祷告，要叫我信耶稣。      所以，第一是内心有渴望、有需要；第二是别人的祷告，然后帮助他打开心门接受耶稣（我不知道天主教有没有这样做）。如果他肯做这样的祷告，之后为他赶鬼就会容易多了。我们有很多这类的经历，若他没有先接受耶稣，我们还是可以为他祷告，但是效果比较小。如果目前他还在考虑，你还是可以为他禧告，上帝给你圣神的能力，祷告后不痛就好。或者更好，如果他愿意跟你祷告真正接受耶稣。然后我们再为他祷告。通常这现象是因为在他身上有邪灵，因为他可能有拜偶像等迷信行为的背景。所以当他要做上帝要他做的事时，魔鬼会跟著来捣蛋，因为他有根会引来邪灵，若没有根就不会有这现象。他能接受耶稣的话，比较容易破除这现象。若还是不接受，可以为他祷告，暂时把魔鬼赶出，但它很可能会再进来。  498  问：阿根廷很长的国家，台湾很小，这么短的时间，阿根廷二百万人经历到。如果在阿根廷发生的现象，也在台湾发生的话，可以改变很大。这带给我很深的感动，我们能不能    做到，我们希望这也在台湾发生，可以改变整个台湾。但，最大的神迹是生命的改变。如果一个人死了以后又活起来，但生命没有改变，还是一样，给别人痛苦给自己快乐；这个死亡又复活，实在没有意义。最大的神迹是使自己能放下自己、舍己。我们要面对这挑战，不躲起来，我们要承担生命的使命，自己准备。  答：阿根廷的复兴是事实，今天还是可以去阿根廷的图书馆找他们的报纸，可以看到。这是非常震憾性的，因为当时的总统相当独裁，Tommy Hicks牧师去看总统，总统本来不  能见，因生皮肤病，医生医不好。他当著内阁官员的面给总统楮告，总统就好了，所以总统答应他的要求，下令广播报纸都报导布道会的消息，如此一来，各地的人都拥入首都。但这样的复兴，确实还是不能完全解决台湾的问题，但可以带来突破，台湾的基督教徒（我想天主教不会差太多）比例从来没有突破过，原来5%，后来降为2%多，现在已三十年。近来基督教只有一、二间神学院，六千多信徒；复兴后，只要有聚会，就可以吸引来一在堆人，但栽培、造就还是来不及，所以虽然冲击很大，但没有长远而明显的影响。一直到1980年，阿根廷才开始另一波的复兴，现在神迹更厉害，长出牙齿，而且是金牙齿，上面有十字架，还有一种牙齿是地球上找不到的金属物质做的，讲这事是富勒神学院教授，他本来不怎么信，他班上一个巴西学生上去  499  给大家看，看他牙齿里面有十字架记号。      当然，回到基本问题来，我们现在讲「爱」，讲「生命改变」，但都在里面讲，外面的人听不到，也不管你。问题是如何让他们入门。《约翰福音》38第四章 46-53节，讲到耶稣传福音时，有个大臣求他行神迹医好他的儿子，耶稣讲了一句话：「若不看见神迹奇事，你们总是不信」。耶稣好像有点责备的意思，可是耶稣还是行了神迹，因为他了解人性的需要。过了一阵子，耶稣才说「我有永生之道」，蛮深的话来挑战群众；听了这话，后来有很多人走了。耶稣对彼得说：「你也要走吗？」彼得说：「主啊！你有永生之道，我们还归从谁呢？」（约六68）所以，耶稣先用神迹引大批群众归信他，再从其中挑战出跟随他的门徒。两方面都是非常重要的。  注38：天主教称《若望福音》。 |
| 天主教内的神恩复兴运动 |
| 王敬弘1      本文综论天主教会内，神恩复兴运动的起源、发展、及对教友和教会（信仰）生活的影响，并据以指出台湾教会的现况与福传、交谈、合一运动的努力目标。  一、天主教神恩复兴运动的起源和发展  （一）杜肯周末（Duquesne Weekend）      神恩复兴运动进入天主教内，有一个非常明确的日期和起点：一九六七年二月十八日晚上，地点是美国密西根州南湾镇的方舟和鸽子退省院（The Ark and the Dove Retreat House，South Bend，MI）。十多位匹兹堡杜肯大学（Duquesne University，Pittsburgh，PA）的天主教教授和学生，举行一次周末退省（二月十七至十九）。这就是后来被称为杜肯周末的事件。  他们避静的主题是研读宗徒大事录的一至四章，看看圣神降临对初期教会的影响。星期六晚上，他们本来准备为庆祝一位神父的生日，举行一场舞会；可是天主却另有安排。晚餐后，他们中的大多数人，在不同的情形下，被吸引进入退省院的小  注1：本文作者：王敬弘神父，耶稣会土。自1972年参加天主教神恩复兴运动以来，便持续以所得的神恩为教友服务、举办各种神恩性的活动，对各神恩的性质和运用，有丰富的经验。著有《圣经是怎样一本书》、《圣经十讲》（与刘赛估修女合著）、《圣经信箱》（与房志荣神父合会）、《痛苦与超越》等；另有多篇文章散见于《神学论集》及其他天主教、基督教等期刊。并翻译有关圣经书籍数本。  501  圣堂；在祈祷中，圣神倾注到他们身上，有的高歌赞美天主，有的哭泣悔改，有的领受舌音神恩；大家祈祷到清晨两、三点钟才作罢。舞会没有开成，却开始了天主教神恩复兴运动。      一回到校园，他们在圣神内受洗和领受神恩的消息，就传遍了杜肯大学和圣母大学（University   of  Noire   Dame，NoireDame，IN）。许多神父和教友纷纷要求在圣神内领洗，并组织各种形式大小不同的圣神同祷会。从这两个大学，神恩复兴运动如火一般燃烧了美国的教会。没有多久，在美国各州的天主教会内，都有圣神同宿会的建立，并且数目不断地增加2。  这个运动的开始和它的初期传播，完全不是出自人的计划，也没有一个组织来推动，更没有教会圣统的领导。好像是天主圣神主导一切，在教友间迅速散布开来，有如一个新的五旬节。在天主教将近两千年的历史中，这真是史无前例的。由于它的传播之速，影响之大，当然引起了美国主教团的注意。  （二）美国主教团的认可  美国主教团面对神恩复兴运动在美国天主教会的迅速发展，决定进行调查和研究。由亚历山大·查来斯基主教（Bishop Alexander M. Zaleski）领导下的教理委员会（Committee on Doctrine）来负责这项工作。一九六九的十一月美国主教团的会议中，委员会提出了一个简短的报告3。  注2：关于在杜肯周末所发生的事的第一手资料，就是（Steubenville, OH:Franciscan University Press, 1992）。这本书是在事件发生的廿五年后，许多“杜肯周末”的参与者，写出自己从前的经验和反省。  注3：这份报告的原文，可参看：Edward D. O’Connor, The Penticostal Movement in the Catholic Church (Notre Dame , IN: Ave Maria Press, 1971), 291-293.  502      首先，这份报告说明，天主教会对五旬运动（Pentecostal Movement）4进入的初步反应并不客观；所以，还需要对它作更深入的研究。接著，这文件认为天主教的五旬运动，并不是把古典五旬运动移置到天主教会内；而是天主教对五旬节经验的复兴。天主教的圣神同祷会与古典五旬运动的祈祷会的方式和氛围也完全不同5。在第三段中，它说：  （我们）必需承认，从神学的观点来看，这项运动有它存在的理由。它有很强的圣经基础。要要这项圣神的工作是困难的；这圣神曾在初期教会中丰富地显示自己。天主教五旬运动的参与者宣称自己领受到某些神恩。  （我们）必需承认（对神恩）有些妄用，但是，医治的对策不是否认神恩的存在，而是对它们恰当的运用。最近的梵蒂冈大公会议明确地认为圣神在教会中继续不断地活动6。   在第四段中，它列举了五旬运动在参与者身上所结的善果。最后，委员会的结论是：应让五旬运动在天主教会内发展。但是，主教应在自己的教区内，尽监督和引导的责任，并注意一些可能发生的偏差和错误7。   由于美国主教团审慎而明智的作法，不但使神恩复兴运动得以在美国顺利地发展，也给其他国家的主教团建立了一个典范，采取了类似的态度和作法。自一九七五年起，有澳大利亚、加拿大、墨西哥、巴拿马、安提地区（Antilles，包括西印度  注4：在这人份文件中，它称这个新进入天主教的运动为「在天主教内的五旬运动」（Pentecostal Movement in the Catholic Church）。  注5：O’Connor, The Pentecostal Movement in the Catholic Chruch, 291-2-2.  注6：同上注，292。  注7：同上注，292。  503  群岛及邻近海岸）、阿根廷、巴西、拉丁美洲地区、波多里哥、比利时和德国等主教团，分别发表声明和牧函，对神恩复兴运动加以接纳和肯定，也对它的错误加以纠正和辅导8。  （三）教宗保禄六世的接纳      为了使神恩复兴运动能够完全地进入天主教会中，各国主教团的接纳和肯定，虽然大有帮助，可是还不够；它还需要得到教会的最高领袖一教宗保禄六世的首肯，才算完全。为达到这个目标，天主特别安排了一个人，使他成为两者之间的桥梁，他就是孙能 斯枢机主教（Leon－Jozef Cardnal Suenens，Archbishop of Malines and Brussels）      梵二大公会议中，孙能斯枢机力主在今日的教会中，圣神仍继续赐下各种神恩9。当他听说神恩复兴运动已在美国天主教会内发生，他就派了一位神父到美国去对它加以观察；当那位神父的报告是肯定的，他就亲自到美国去参与和体验。当他自己相信这项运动是来自天主的恩赐时，他就积极设法使它得到教宗的接纳10。        一九七三年二月廿一日，孙能斯枢机觐见教宗保禄六世，把他对神恩复兴运动的看法向教宗报告。事后，他认为教宗以很大的同情心倾听他的报告11。这次会面对教宗的影响，可在      注8：这些文献都可以在下列书中找到：Kilian McDonnell，ed，Presence，Power，Praise（Collegeville，MN：The Liturgical Press，1980）。每一文献的详细页数从略。  注9：Edward O’Conner，“The Hidden Roots of the Charismatic Renewal in the Catholic Church，”Aspects of Pentecostal-Charismtic Origins, ed. Vinson Synan（Plainfield，NJ：Logos International，1975），183—188．  注10：Edward O’Conner，Pope Paul and the Spirit（Noire Dame，IN：Ave Maria Press，1978），35、36  注11：同上注，36。  504  后来几天教宗的公开谈话中，看出一些痕迹12。      一九七三年十月九至十三日，天主教神恩复兴运动国际领袖会议（The International Leaders’Conference of the Catholic Charismatic Renewal）在罗马开会；来自卅四个国家的一百廿位代表参加大会。在孙能斯枢机的要求下，十月十日，教宗保禄六世短暂地接见了其中的十三位代表；这是教宗第一次正式与神恩复兴运动有所接触，双方都认为是很好的经验。但是，教宗的谈话保持一个中立的态度，既不赞赏，也不贬抑；只是特别提醒主教们对神恩复兴运动善尽牧者的责任13。      一九七四年，孙能斯枢机出版了他的新作《新的五旬节？》14；他也送了教宗一本。在同年十月十六日的公开谈话中，教宗表示希望圣神仍会丰富赐予教会各种神恩，并表示神恩的倾注有助于教会的革新。他也以积极的态度引用孙枢机的新书15。  一九七五年为一圣年；由于孙能斯枢机的建议，一向每年在美国圣母大学召开的天主教神恩复兴运动国际大会（The International Conference of Catholic Charismatic Renewal），改在罗马召开；会期在五月十六至十九日，圣神降临节的前后。五月十八日，圣神降临主日，教宗保禄六世在伯多徐广场主持弥撒，一半的参与者是出席神恩复兴运动大会的代表。教宗在讲道中特别提到舌音神恩；参与的代表们，在教宗成圣体和圣血时，都以舌音歌唱，整个的气氛充满了喜乐16。  注12：同上注。  注13：同上注，39－40。  注14：孙能斯（Leonard Cardinal Suenans）著，徐英发译，《新的五旬节？》（台北：安道社会学社，1975）。     注15 ：O’Conner，Pope  Pan and the Spirit，41－42。     注16：同上注，45－47。  505  五月十九日，教宗许可孙能斯枢机使用伯多徐大殿的祭台为大会主持毕幕弥撒。弥撒后，教宗接见所有代表，以法、西、英三种语言致词，然后又内意语自由发言。教宗的谈话是他对这运动最为肯定的一次17。  （四）国际天主教神恩复兴运动服务处（ICCRS）      在天主教接纳这运动的过程中，除了教宗保绿六世和各国主教团对神恩复兴运动的接纳最为重要外，其次要算天主教神恩复兴国际办事处（International Catholic Charismatic Renewal Office）的建立了。这个办事处也是在孙能斯枢机的领导下，于一九七四年在比国的布鲁赛尔成立；教宗任命孙能斯枢机担任全球总辅导。这个服务处不但负责在全球推动神恩复兴，也使这个运动与教宗有所联系。  一九九0年左右，孙能斯枢机年老退休，服务处迁往罗马，直属信友圣部。一九九四年，更名为天主教神恩复兴国际服务处（International Catholic Charismatic Renewal Service），并正式获得在教会中的法人地位。至此，神恩复兴运动才算完  全与天主教会整合。  二、回顾天主在天主教育内所作的准备        从表面上看来，神恩复兴运动进入天主教会，好像是一个突如其来的事件；这是因为人无法预知天主在历史中的作为。但是，在事件发生以后，我们回头去看，也可以看到天主在教会中预备这事件的蛛丝马迹。因为这是一篇有限的演讲，不能在教会历史中去仔细追踪，只能提出较重要的几点，作简要的叙述。  注17：同上注，48－55。  506  （一）梵二以前的圣神神学18      自从在「与子共发」（Filioque）的问题上，与东方教会发生争议以后，东、西方教会的圣神学从此分道扬镳；西方拉丁教会的圣神学也从此日益衰退。其中重要的原因之一是，在后来兴起的士林神学中，为了维护「父子共发圣神」的信道，使圣神的被派遣附属于子的被派遣之下。因此，在天主的救恩工程中，圣神的被派遣和使命是归属性的（appropriatedmission），而不是专有的（proper mission）。于是，圣神在神学反省中的地位日渐被忽视19。      十九世纪中叶，德国神学家谢奔（Matthias J．Scheeben）由于对信理上圣神内居人灵的解释感到不满，开始对圣神学提出一些新的看法；他的努力引起了许多人对圣神论和圣神与灵修等问题的新兴趣，其影响一直延续到廿世纪。但大部份限于学术上的研讨。      一八九七年，教宗良十三世发表了《神圣职务》（Divinumillud munus）通谕。他承认在教会内，无论对圣神的神学和经验，都非常贫乏。他希望大家对圣神更有认识。他也要求在圣神降临节前对圣神作九日敬礼。但他的呼吁所引起的回响仍很有限。  一九四三年，教宗碧岳十二发表了《基督奥体》（MyticiCorporis Christi）通谕。他对教会学的探讨，可以说完全以「基督为中心说」为出发点，圣神没有受到应有的重视，只有一处提到神恩；但这也是真实反映了当时的神学氛围。不过，这个  注18：本节内容基本上取自于：王敬弘，《神恩与教会》（台北：光启，1998），25—27。  注19：这是一个非常复杂的问题和演变的过程，在这篇短文根本无法讨论。      关于这个问题的来龙去脉，可参看：Ralph del Colle, Christ and the Spirit（New York：Oxford University Press，1994），34－90．  507  通谕引起教会对教会论的新兴趣，也间接影响从不同的角度去研究教会中的神恩因素，为梵二中的神恩神学作了铺路的工作。  一九六一年圣诞节，教宗若望甘三世，在他的圣诞文告中，宣布了他召开一次大公会议的意愿。他也要求整个教会为未来的大公会议祈祷，要求天主赏赐「一个新的五旬节」。梵二大公会议闭幕后一年多，神恩复兴运动就以强而有力的方式进入天主教。许多人都认为，这是天主对若望廿三世及教会的祈祷，所作的答覆之一。  （二）梵二前的革新运动      虽然长久以来，天主教会对圣神的信理和经验相当贫乏，可是，圣神并不停止他在教会内的工作。自十九世纪末起，在不同的时期，圣神就在教会内兴起不同的革新运动。其中影响最大的如：礼仪运动（Liturgical Movement）、圣经运动（Biblical Movement）、教友运动（Laity Movement）、合一运动（Ecumenical Movement）及各种灵修性的复兴运动，例如：普世博爱运动（Foculari Movement）和基督活力运动（Decolores）等等。这些运动给教会带来的许多的活力，也给许多有心人士更进一步革新的渴望。这些运动所带来的经验，以及其神学反省，都在梵二大公会议的各种文献中显示出来。  参加杜肯周末的教友们，特别是其中的教友神学教授们，他们都是在梵二前后努力教会各种革新运动的人。在他们的自身经验中，一方面体会梵二给教会带来的极大的革新的要求及信理基础，一方面也感到缺乏去推展这些革新的内在动力。他们也不断祈求天主，赏赐他们这样的神恩。在杜肯周末避静中，  508  天主就以奇妙的方式，满全了他们的渴望20。  （三）梵二的教会论和神恩21       从神学的观点来看，对接受神恩复兴运动进入天主教最重要的准备，要算梵二中一些对教会学和神恩神学上的改变了。一千多年来的西方拉丁教会，因为受了圣奥斯定早期思想的影响，认为在宗徒时期以后，天主圣神已不再把神恩赐给教会；因为已经有了稳固的基础和完备的组织，可以不必靠神恩来传播福音了。  在梵二大公会议中，教长们讨论《教会宪章》时，就为圣神是否仍然继续不断地赐神恩给教会（或是说圣神的神恩是否是教会的基本要素之一），发生相对激烈的争辩。孙能斯枢机就是强烈主张神恩是教会的基本要素的人物之一。最后，教长们在通过《教会宪章》最后的定稿时，以压倒性的多数赞成教会应是一个神恩性的团体。于是，《教会宪章》的第4号中，出现了下列的文字：  圣父委托圣子在世间应完成的工作结束之后（参阅若十七4），五旬节日圣神被遣来，永久圣化教会，使信仰的人，借着基督，在同一圣神内，得以走近圣父面前（参阅弗二8）。圣神就是生命之神，奔向永生的活泉（参阅若四14；七38-39），圣父借着他，使那些因罪恶而死亡的人得到生命，直到他们有死之身在基督内复活之日（参阅罗八10-11）。圣神住在教会内，又住在信友的心里，好似住在圣殿内一样（参阅格前三16；六19），在他们中祈祷，证实他们义子的身份（参阅迦四6；罗八  注20：可参看：Gallapher Mansfield, As By A New Pentecostal, 9-11.  注21：本节主要取材自：王敬弘，《神恩与教会》，271-281。所以在这一节中的其他资料，不再详细注明出处。  509    15—16，26）。圣神把教会导向全部真理（参阅若十六13），团结在共融和服务的精神内：用圣统阶级和各种奇能神恩（donis charismaticis），建设并督导教会；又用自己的成果装饰（参阅弗四11-12；格前十二4；迦五22）。圣神以福音的效能使教会保持青春活力。不断使她革新，领她去和净配（耶稣）作完美的结合。实际上圣神和教会都向主说：「请来！」（参阅：默廿二17）22。      根据《教会宪章》对神恩的教导，梵二大公会议也在《司铎职务与生活法令》，《教友传教法令》和《教会传教工作法令》中，特别向司铎和教友说明，应以何种态度接受神恩，并学习如何在传教工作中去运用它们，以建立教会。  在教宗若望廿三世呼吁全教会向天主祈求一个新的五旬节之后，再加上梵二对神恩在教理上丰富的教导，天主教会已完全准备好接受神恩复兴运动。于是，在梵二闭幕不到一年半之后，天主借着参与杜肯周末的一群教友，把神恩复兴运动带入了天主教会。回顾起来，这一切真是出自天主上智奇妙的安排。  三、天主教神恩复兴运动对教会的影飨  神恩复兴运动已进入天主教会卅一年之久；如果以一个教友的运动来说，它是教会将近两千年历史中，传播最快也影响最广的运动。它对天主教会的影响是多方面的，很难在短短的演讲中叙述清楚；现在，我只从下列几个要点上，加以简单地说明。  注22：《教会宪章》第4号，《梵蒂冈第二届大公会议文献》（台北：中国主教团秘书处，1988），5—6。  510  （一）教友的信仰生活      首先，它所影响的就是教友的信仰生活，使之更富有活力和更在德行上的成长。根据一九九四年天主教神恩复兴运动国际服务处的一位委员 Fr．Ken Metz的计算。在神恩复兴运动进入天主教的廿多年中，有七千二百多万教友长期和短期参与了它。这约占天主教友人口的百分之七，是天主教内最大的教友运动。从它发展的情况来看，到现在为止，如果我们说它碰触了将近一亿教友的生命，大概不会离事实太远吧！      我们可以借用美国主教团的话，来列举神恩复兴运动在一般教友生活中所产生的善果：      在这运动产生扎实进展的地方，就有以耶稣是主为坚实基础的信仰精神。这种精神又引人对个人和团体祈祷有更新的兴趣。有许多属于这运动的人，经验到一项对精神价值的新感受，一种对圣神行动意识的增长，对天主的赞颂和一种对基督更深刻的个人献身。也有许多人对圣体的敬礼更为虔诚，并在参与教会圣事生活中产生更多果实。有许多人对天主之母的虔敬体会一些新的意义，并对教会的意识加深，与她更为接近23。      教友为组成教会最重要和最基本的要素。神恩复兴运动对教会最大的贡献，就是给许许多多的教友带来信仰生活的革新及灵修上的成长；并且，也使许多久已离开教会的人，重返羊栈。这些果实不是统计数字所能完全表达的，其真实的价值只有天主知道。      其他主教团所发表的文献或声明中，也有类似的肯定，无  注23：American Bishops’ Conference，“Statement on Catholic Charismatic Renewal，” Kilian McDonnell, ed., Presence,Power,Praise, II, 108.  511  法在此—一引证。当然，这并不是说它没有产生一些偏差和问题；它们也在许多主教团的声明中被提出。但是，从整体来看，它所产生积极的果实，远远超过它所引发消极的困难。  （二）祈祷、礼仪和灵修      神恩复兴运动的祈祷方式，与传统的天主教祈祷方式相当不同。参与这运动的人，大多数都举行定期的祈祷会，其人数从四、五人到几百人不等。同时，许多相同身份的人聚在一起祈祷，例如，家庭主妇、圣职人员、退休人士等等。      在祈祷会中，除了如格前十四中所描叙的，运用各种神恩，特别是先知话、舌音、解释舌音或其他神恩；大家也随著圣神的引导和推动，作个人自动自发的祈祷，或团体一起唱朝拜和赞美的歌。由于传统的歌曲，不大适合于这种场合歌唱；于是从这个运动中，很快地产生了很多的比较活泼且表达其特殊精神的歌曲。这些歌曲也很快地受到教会大众的喜爱，而被带到教会的弥撒和其他各种场合中。      在祈祷会中，大家以圣神赐给每个人不同的神恩彼此服务。这种经验，不但使人实际上体会保禄在格前十二一十四章的教导：我们每人都是基督身体的一个肢体，也彼此互为肢体。在祈祷会中彼此代祷，遇困难彼此担代与扶助，使整个的信仰和灵修生活具有团体和共融的幅度。祈祷会的成员，常常也另组成一些代祷小组或代祷网，在平日的生活中，一遇到困难和问题，就彼此代祷。      由于祈祷会成员们，都习惯作自动自发的祈祷。这种方式也很自然地被带到礼仪中，特别是感恩祭中，使弥撒礼仪更加活泼而富有参与感。同时，如果主祭的神父也是祈祷会的成员，他也可以在适当的时间，让大家能使用神恩。在领圣体以后，他和其他的成员，可以运用医治的神恩，作心灵或身体的医治。  512  各地的祈祷会，也常举办开放性的医治祈祷大会或医治弥撒，让所有愿意的人参加，分享圣神神恩的效果。      因着以上所说的种种因素，神恩复兴运动以多彩多姿的祈祷方式，赞美朝拜的活泼歌曲和富有活力的参与精神，直接或间接地给教会的礼仪生活带来丰富的生命力。      除了团体性的影响以外，许多教友因着圣神的充满，被圣神带入更深的静观祈祷中，在自己的身份和地位上努力灵修生活，甚至渴望成圣。这些都是圣神所赐予教会白白的恩宠。（三）圣经学和神学  自神恩复兴运动进入天主教会以来，除了一般教友参与外，从一开始就有圣经和神学专家（包括神职人员、修女和平信徒）加入；其中不乏国际知名人物24。当他们有了圣神充满和各种神恩的经验之后，很自然地在自己的专门领域中，进行研究和反省的工作。他们的工作对天主教神恩复兴运动有极大的贡献。因着他们的神学反省和教导，使这初生的运动免陷于许多可能的错谬，或走许多冤枉路。其次，他们也帮助神恩复兴运动与天主教的正统信仰相结合，而不是在一个大教会中制造一个小教会。  注24：在这方面，我只列举几位美国和法国的国际知名的人士：Francis A.Sullivan，SJ．（罗马额我略大学神学教授，梵二的神学专家〕，Edward D O’Connor，C.S.C (美国圣母大学神学教授，是最早参加天主教神恩复兴运动的神学家之—，著有多本对这运动的专书），Kilian Mcdonnell，O.S.B（合一运动的专家，为促进基督徒合一宗座委员会的谘议，为合一运动和文化研究学院的创立人，与五旬教派神学交谈的天主教官方代表之一），Donald Gelpi, S.J.（美国加州柏克莱联合神学研究院信理神学教授，对神恩复兴运动著有数本神学反省专   书），George T. Montague，S.M.（美国圣经专家，曾任美国天主教圣经协会主席），Yves Congar，OP．（法国教会学及合一运动专家，对梵二大公会议有重要的影响），Rene Laurentin（法国圣母学专家，安格（Angers）天主教大学神学教授，梵二大公会议神学专家）。  513      由于在天主教会中，对圣神和各种神恩活生生的经验，早已长期匮乏。这项运动使人对圣经中有关天主圣神的启示和教导，重燃研究的热忱。天主教的系统神学中，长期以来受到「以基督为中心说」所主宰，圣神的地位和工作受到忽视。现在，神学家们要重新研究天主圣三的内在生活中三位之间的关系，也更加注重天主向外的创造和救恩工程中，天主圣言和天主圣神之间的关系。      这种研究影响了系统神学中的每一科目，从启示论、创造论，一直到末世论，都要重新整理，重新给予圣神应有的地位和重视，以及他与天主圣言之间的关系。至于对各种神恩的神学，及对它们的特性、运作方式和牧灵上的效果，当然也花了许多工夫研究，出版了许多书籍。        这些对圣经和神学的研究工作，对教会的影响是全面性的。从各个神学院对未来司铎及教会各级人员的培育起，一直到一般平信徒所受到的信仰教育，都有新的内容和变化。这些都不是统计数字所可以表达的。  （四）神恩与教友职务        「可是，这一切（神恩）都是这唯一而同一的圣神所行的，随他的心愿，个别分配与人」（格前十二 11）。这也是在天主教神恩复兴运动中很清楚的经验。天主圣神分施神恩给谁，完全出自他的自由。在这方面，他似乎不作圣职人员和一般信友的区分。在天主教的神恩复兴运动中，各式各种不同背景和学、经历的教友，都得到丰富的神恩。这些教友，也按圣神的神恩，在教会中作各种不同的工作，或担任各种职务。他们在教会中的服务范围，也比传统中的教友工作来得更广阔。这种现象正如保禄书信中所描叙的一样。  在这方面，神恩复兴运动给教会带来许多新的挑战和问题：  514  如何发现并确定一个教友所有的各种神恩？如何培育他善用圣神所赐的神恩在教会中服务？神恩性的服务者是否要在教会中担任一项职务？或是只作机动和义务的服务？在神恩性的服务中，圣职人员如何与教友合作？  对于这些问题并没有现成而固定解决方法。所以，各地的教会，在主教或主教团的领导之下，作各种尝试和调整。每个地方教会的情况不同，解决的方式也迥异；有的比较成功，有的衍生出不少的困难。由于这个运动进入天主教内不过卅一年，教会还要经历更长时间的摸索和尝试，才能对这些问题找到比较妥善的答案。  四、天主教神恩复兴运动与合一运动  神恩复兴运动给天主教会带来了不少在合一运动上的新契机。在这运动进入天主教会之前，天主教和古典五旬教派的各教会可说是泾渭分明，不相往来。可是，当天主教会中的许多人，有了充满圣神和运用各种神恩的经验之后，打破了两者之间的藩篱和隔阂，开展了许多交谈和合作的机会。  （一）圣经和神学研究的合作      在廿世纪初期所兴起的古典五旬运动，建立了许多五旬派教会。到了五十年代末期和六十年代初期，灵恩运动进入基督教的各主流教派；而后直到六十年代末，才进入天主教会。所以，无论在相关的圣经和神学研究上，或是在神恩运用的经验上，其他教会早已作了许多工作，或累积了许多经验。  在以前提到的美国主教团教理委员会对神恩复兴运动的第一份报告中，已经清楚地说明，天主教的神恩运动并不由基督教移置而来；而是天主教重新经验到五旬节圣神降临的奥迹，从开始就保持天主教信仰的特色。可是，无论在古典五旬  515  运动，或是神恩复兴运动，所有人对圣神和各种神恩的经验都是大同小异；因为我们所相信和所经验的是同一的圣神。因此，在圣经和神学研究方面，就有很多可以合作的地方；即使在意见不同之处，也容易以交谈来彼此沟通，而达到相互的了解。      一九七O年，在美国成立了「五旬研究学杜」（Society For Pentecostal Studies）；一九八 年，这学社出版了自己的杂志（神）（PNEUMA）。各教会具有博士学位的学者，可以个人的名义入会，不代表自己的教会。在这学社的杂志上，大家都可以学术的方式，来研究讨论有关神恩复兴各方面的问题。这学社每年也开一次国际神学研讨会，总有两、三百会员参加。这是一个超教派学术合作的良好典范。在欧洲，也有类似的国际组织。限于篇幅，不多提了。  （二）与古典五旬运动的神学交谈        一九七二年，由于许多不同人物的推动，促成了天主教与古典五旬运动不同教会的代表，开始了以五年为一期，按双方所协定的议题上，作神学交谈。现在为止，这项交谈已举行了三期；每一期的交谈完成之后，参与者都把交谈的结果写成报告，发表在相关的刊物上”。这可算是天主教在推动合一运动的重要里程碑之一。  注25：可参看：“Final Report of the InternationaI Roman Catholic/Pentecostal Dialogue（1972一1976）,”Pneuma, vol. 12, no.2（Fall 1900）：85一96； “Flual Report of the International Roman Catholic／Pentecostal Dialogue（1977—1982），”Pneuma，VoL .12，no．2（Fall 1990）：97—116；“Perspectives on Koinonia：Fiual Report of the International Roman      Catholic/Pente－costal（1985—1989），”Pneuma，vol．12，no．2（Fall 1990）：117—142．  516  （三）在传扬福音工作上的合作      由于在世界各国中，古典五旬教派的发展各有不同，而天主教会的情形也有很大的差异；所以，两者之间在搞传工作上的合作，也以各种不同的方式进行。      有的国家在传扬福音工作上的合作，除了一些个人的情谊外，可说没有任何的合作；很可惜的，台湾也是处在这种情况的国家之一。在一些国家中，有超教派的祈祷会；其中之一是美国。在另些国家中，有些更实际的合作，例如在法国，有超教派共同生活的灵修团体。它的成员们一同生活，一同对人作见证，一同传福音。  天主教神恩复兴运动的一些领袖们，联合了一些其他教派的灵恩运动领袖，曾努力推动了一些国际性的合作。其中一个例子，就是一九九一年七月八至十四日，在英国的布莱顿（Brighton）所举行的「布莱顿世界福传大会」（The Brighton Conference on World Evangelization）。来自二百多教派和教会的各国代表共计三千多人。这也是合一运动中的空前盛举。其后，同一组织也在欧洲、亚洲不同地区召开的区域性的大会，为推行各教派间在福传工作上的合作。很可惜的是，在台湾并没有产生什么具体的效果。可见台湾在这方面尚有许多值得努力的地方。  五、反省和结论  在这篇短短的演讲中，我们简单地介绍了天主教神恩复兴运动的来龙去脉，以及它对天主教会产生的多面性影响；由于时间的关系，有许多地方只能略略地提到一下。整体来看，我们可以说，这项运动进入天主教会内，是天主圣神主动赐予教会的一项极大恩宠。教会在经过一段分辨之后，也完全接纳它  517  进入教会的生命中。在过去的卅一年中，它已经在天主教内产生了巨大的影响。我个人以为，这项天主圣神主动恩赐的礼物，值得我们以感恩的心去接受，并与圣神合作，好使教会得到更广大、更深刻的革新。 |

春雨运动，中国灵恩教会复兴（二）

但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力。并要在耶路撒冷，犹太全地，和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。（徒1:8）

1914年，五旬节灵恩教会－神召会在加拿大建立，灵恩运动第一波的复兴，圣灵的恩赐显明在教会中。圣灵充满，赶鬼医病，异梦异象，说方言，传福音伴随神迹奇事。

三十年后，在加拿大中部的萨斯喀彻温省，老一辈传道人忆起当年的复兴，向青年传道者滔滔不绝地讲述，使他们心驰神往。可眼下的教会不冷不热，神迹奇事很少出现。青年同工不满教会的停滞光景。他们渴慕圣灵充满在教会恢复出现。

1947年，萨斯喀彻温省的神召会的霍丁（Hawtin）二兄弟，发起兴建平安圣经学院，并设立孤儿院。以善行义举，做光做盐。当年十月，圣经学院的师生恳切祷告，求主复兴教会。圣灵感动几个人说预言。复兴即将来临。在圣经学院里，神学生们有时通霄达旦地祷告，霍丁弟兄和他们连续四个月专心祷告。

终于，在1948年2月，圣灵的火焰在圣经学院燃烧起来，上帝的荣耀充满聚会的地方。三十多人被圣灵充满。有人唱出新灵歌，也有说方言的转而唱灵歌。聚会非常火热，激昂的新歌带起向主质朴纯一的敬拜。有人发预言：“圣灵的恩赐要重新赐给教会，你们要用信心领受，并传讲出去，对于不肯相信不肯领受的人，不要管他们，你们只管宣讲，藉众长老按手，把这恩赐分赐出去。”

于是，他们开始实行，有恩膏的长老给青年信徒按手，打发他们出去传福音。两个月以后，霍丁与同工租一营地聚会，人数迅速增长，教堂和营地都容纳不下，他们借大仓库聚会，几千人在一起祷告，渴慕并经历圣灵充满，有人上台说方言。翻方言的翻出来说：“你们要到中国传福音，领人归主，上帝眷顾中国的时候到了。”教会的同工交通这些预言，产生向中国传福音的负担，可是，他们行动迟缓。

霍丁二弟兄与老同工们交通，面对新预言，如何分辨真假？他们查考圣经使徒行传和保罗书信，以前神召会没有众长老按手，也没有讲过设立使徒，但以弗所书、歌林多前书有五重职份的记载，提摩太前书四章有关于按手的经节。

1948年，萨斯喀彻温省的教会灵恩复兴，又称春雨运动，霍丁的同工向美国底特律差传，兴起敬拜上帝的侍奉。圣灵在聚会中强烈动工，有人唱出优美的灵歌，唱着唱着，自然而然就手舞足蹈，他们的心非常单纯，在上帝面前像天真烂漫的孩童。边唱灵歌边跳灵舞，身心灵都降服在主里，忘我地投入敬拜。聚会中有人像以利沙开了灵眼，看见天使们趴在屋顶，以万分惊奇的神态，注视这敬拜主的场景。天使们惊叹，人间竟有这么美的敬拜！

真是：   
此曲只应天上有，人间却得陶陶闻。  
此舞本为天使姿，教会高蹈翩翩新。

温哥华的雷琪尔牧师听说萨斯喀彻温省的教会复兴，赶去参加霍丁弟兄举办的聚会，他被圣灵充满，非常喜乐，将复兴之火传递到温哥华。并成立了“喜信会”，向中国差传打发。

二十世纪五十年代，青年同工柯希能被差到台湾传福音，柯希能后来成立以琳基督徒中心，章启明、翁李均等一批青年被圣灵充满，建立以琳书房。出版灵恩运动系列的书籍。兴起“和散那事奉中心”。

加拿大喜信会差派女教士赫路得姊妹到台湾台南市，在教会中培养少年陈公亮，日后陈公亮成为牧师，在教会中发展团队服事，带门徒训练，九十年代，他到中国大陆河南方城、唐河实行这一宣教模式。

1949年春，霍丁的同工从加拿大来到洛杉矶和长滩布道。传统教会大受冲击，聚会中唱诗长达两小时，圣灵充满有人哭有人笑，像疯癲一般，说出方言奇奇怪怪，讲道一扫条理斯文。传统教会的弟兄姊妹不习惯这种聚会，认同者称赞说好得很，反对者贬低说乱得很。

青年麦瑞福对此感到困惑，他祷告求问主，圣灵的声音临到他：“这是出于我的”，麦瑞福原在五旬节教会，又进深一步参与了春雨运动，圣灵的恩赐更强，后来，他到纽约的以琳神学院布道，圣灵感动他到南美洲传福音，布道会刚进行一天，警察 就来干预，此地以天主教为国教，不许更正教、基督教发展教会。

警察给麦瑞福住的旅馆划一道警界线，不准越雷池一步。可是，听过一天道的人群围在旅馆门外，麦瑞福站在警界线边缘布道，听众奋勇踊向前面，麦瑞福为他们按手，分赐恩赐，有些人当场得到医治，主彰显神迹奇事，土著人闻风而来，他们看见天使显现，听见圣灵的声音，将复兴之火传递到家乡，后来，在原始丛林部落中，他们建立了几百间教会。

麦瑞福牧师在美国制行“全世界宣教士协助计划”，培训第三世界国家的同工。这个宣教机构先后训练了十几万人，有的赴非洲传福音，有的在菲律宾布道。麦瑞福多次到菲律宾开奋兴聚会。有时上万人冒雨聚集，菲律宾共产党游击队有时威吓他们，扬言要炸死麦瑞福的同工，并打死了一人，可是，这些恐怖活动并未拦阻菲律宾教会的复兴。

1963年初，18岁的包德宁进加州一所神召会圣经学院学习，在Costa mesa

市，开学三个月后的一天，包德宁在宿舍发现一位弟兄脸上放光，好像天使，便问他：“我看上帝与你同在，你去哪里了，上帝的灵怎么降在你身上？”这位弟兄告诉包德宁，他去了加州长滩市(Long Beach)春雨复兴教会，聚会唱灵歌，敬拜赞美主，一连几个小时，春雨教会有先知说预言，首次见面，素昧平生，能说出他的职份，内心的想法，主对他的呼召，若没有圣灵启示，怎么会知道？

这间包德宁渴望去长滩市实地察验，这位同学说：“长滩市春雨教会的先知说预言，要求领受预言的人禁食三天祷告，防备魔鬼钻空子。”

包德宁禁食了三天，和十几位同学共赴长滩春雨教会，教会始于1948年加拿大喀彻温省大复兴，霍丁二弟兄的同工将复兴之火传到美国长滩市。教会注重敬拜赞美，聚会唱诗、祷告、讲道、说预言，比其他教派聚会时间多几个小时。

神召会源于1906年洛杉矶阿苏萨街灵恩的复兴，属于圣灵第一波，春雨运动在此基础上，发展到第二，第三波的复兴。神召会的一些人反对春雨运动，甚至定罪其为异端，抓住一些不成熟的缺憾，以偏概全，全盘否定，指责春雨运动乱说预言。

包德宁年方十八岁，爱主更深再长进，属灵追求无止境，他从卫理公会迈进神召会，进而跃入春雨运动，在神召会他领受圣灵的能力，经历神迹奇事，有了说方言的恩赐，听到圣灵的声音。在长滩市春雨教会，神迹奇事比神召会更多，弟兄姊妹的渴慕追求程度又加深一步。

四位先知为这十几位青年神学生按手发预言，说出他们的恩赐、呼召，指出他们的弱点疾病，哪些方面要悔改。

先知大卫·`斯科奇（David Schoch）在1962年预言肯尼迪总统会被枪杀身死，此时，大卫·`斯科奇为包德宁按手说预言，包德宁不断默祷：“主啊，求你感动他说得具体细致……圣灵啊，继续感动他。”

大卫·`斯科奇说：“上帝呼召你传福音，你要去海外做宣教士。去亚洲，去黄皮肤，黑头发的人群，我看见了。噢——你去红色中国。有一天，上帝要打开中国传福音的大门，你去传福音，有神迹奇事伴随，带动教会大复兴，你已奉献给主，愿意为主殉道，为中国而死。”包德宁哭了，他以前祷告，求主开中国的门，即使在中国传福音一周，死也甘愿，将一生献给中国。先知不认识包德宁，圣灵感动他，印证了主给包德宁的使命和托负，坚固了他的信心。

1984年，台北中华福音神学院的史文森教授邀请麦瑞福来台布道，史文森原为美国信义会宣教士，参与了灵恩运动。

1986年，台湾以琳书房出版麦瑞福所著属灵书籍，此时，陈公亮牧师在创办大卫营培训中心，邀麦瑞福牧师讲课，圣灵感动陈公亮：“麦瑞福的讲道就是预言，你注意听”，陈公亮将麦瑞福的系列讲道，翻译整理成书，取名为《牧人的杖》。

橄榄书屋总编辑朱柬也和麦瑞福牧师交通文字工作事宜。

台湾和散那事奉中心，在期刊中登载回应文章，台湾教会对此反应不一，仁者见仁，智者见智，行动者应声而起，预备向大陆宣教，清谈者自圆其说，在教会中墨守成规，维持现状。

1987年，麦瑞福牧师在台湾发预言，他说，春雨运动从1948年复兴，明年是四十周年，经历四十年的旷野路程，是进入“迦南美地”的时候了！去中国大陆，复兴那里的教会。

1988年，香港复兴教会的包德宁牧师连续禁食四十天，进入河南省方城县、唐河县宣讲圣灵充满的信息，掀起灵恩运动，点燃复兴之火，同年，罗马尼亚的马太牧师，在安微利辛县等地传讲灵恩信息，为同工按手分赐恩赐。灵恩运动在安徽各地开展。

方城、唐河、确山、大庆、利辛、颍上、温州几家大型团队，承载圣灵春雨运动，延续到今天，并且往大城市开拓教会。包德宁在18岁领受春雨运动，24岁进入香港传福音，33岁来到广州托运圣经，43岁深入河南农村点燃圣灵充满之火，蔓延到全国各地家庭教会；如今，包德宁牧师进入三自教堂，灵恩之火在三自教会方兴未艾，爱修园、灵粮堂、回家特会、韩国、印尼、新加坡、乌干达等地灵恩教会，在中国各城市开展有效的福音圣工。

正是：  
今夜黎明静悄悄，明天大光照神州。  
（注：笔者采访包德宁牧师、朱柬教师口述见证，按原意纪录整理成文。后来，包牧师等在香港复兴教会为我按牧）

——基督教信阳教会 张义南执笔